

Слово на Сретение Господне

В настоящее время вновь возникает интерес к творчеству святителя Амфилохия Иконийского (ок. 340—403 гг.). Личность этого святого отца действительно имеет большое значение в истории Христианской Церкви. Ревностный приверженец и защитник Никейского Символа веры, друг и единомышленник святителя Василия Великого, активный борец с распространившимися лжеаскетическими сектами, уже при жизни он имел авторитет и церковное признание. На втором Вселенском Соборе святителю Амфилохию было поручено наблюдать за правомыслием епископов всей Малой Азии, что, несомненно, говорит о его авторитете¹. Многие из современных ученых называют святителя Амфилохия «четвертым каппадокийцем». Сочинения его были широко известны и почитались наравне с произведениями великих каппадокийцев². Блаженный Иероним Стридонский ставит его в один ряд с Василием Великим и Григорием Богословом: «В книгах каппадокийцев — Василия, Григория, Амфилохия — не знаешь, чему удивляться, светской ли учености или знанию Писания»³.

Святитель Амфилохий Иконийский был учеником известного ритора Ливания и как плодовитый писатель оставил после себя многочисленные труды. Но, к сожалению, до нашего времени дошли лишь немногие из его произведений⁴. Из сохранившихся сочинений хотелось бы представить вниманию читателей проповедь святителя Амфилохия на праздник Сретения Господня. Она замечательна тем, что из всего святоотеческого наследия представляет собой самую первую проповедь на этот праздник. Интересно от-



Сретение Господне.
Новгородская таблетка. Конец XV — начало XVI вв.

метить, что эта проповедь, написанная во второй половине IV века, является достоверным свидетельством почитания Пресвятой Богородицы в Православной Церкви еще до возникновения в V веке христологических споров.

По содержанию проповедь можно разделить на три части. В первой части святитель Амфилохий на основании ветхозаветного пророчества излагает смысл праздника Сретения и раскрывает догматическую сторону этого праздника. Хотя он нигде не называет Пресвятую Деву Богородицей, однако прямо говорит о Ней и как о

¹ Попов И.В. Святой Амфилохий, епископ Иконийский. // Богословские труды. Выпуск 9. М., 1972. С. 35.

² См.: Holl K. Amphilocheius von Ikonium in seinem Verhaeltnis zu den Grossen Kappadoziern. Tuebingen, 1904; Oberg E. Das Lehrgedicht des Amphilocheius. Jahrbuch fuer Antike und Christentum. Muenster, 1973. С. 6, 67–97; Gstrein. Amphilocheius. Der vierte Grosse Kappadozier. Jahrbuch der Oestterreichischen Byzantinischen Gesellschaft. Wien, 1966, 15.

³ Блаженный Иероним. Письмо 70.

⁴ Drobner H.R. Bibliographia Amphilocheiana. Theologie und Glaube. Paderborn, 1987. С. 77.

Приснодеве, и как о Матери Воплотившегося Бога: «Что касается девственного естества, то девственные врата вообще не были отверстыми по воле Того, Кого Она только что носила» и «Довольно Тебе, о Дева, что Ты называешься Матерью». Вторая часть этой проповеди имеет назидательный характер и призывает слушающих к чистой и целомудренной жизни. Несмотря на то, что проповедь предназначена для произнесения в день великого праздника, святитель Амфилохий большую ее часть посвящает наставлениям практического характера. Это объясняется тем, что перед ним стояла важная задача духовно-нравственного воспитания своей паствы¹. Проповедник раскрывает перед христианами смысл и значение девства, брака и вдовства. Особое внимание автора обращено на святую Анну пророчицу. Вторая часть проповеди содержит похвалу святой Анне, которая «превзошла восхваляемую апостолом Павлом вдовицу». Автор использует множество сравнений и образов, чтобы показать превосходство ее строгой и воздержанной жизни. Образ христианской вдовицы в проповеди святителя Амфилохия схож с теми требованиями, которые предъявляет вдовам святитель Василий Великий в одном из своих посланий², что, несомненно, указывает на влияние святого Василия. В третьей, завершающей, части автор вновь возвращается непосредственно к тексту Святого Евангелия и предлагает толкование пророчества святого Симеона Богоприимца. Эта часть проповеди указывает на одну характерную особенность стиля святителя Амфилохия. Нередко он вкладывает в уста Иисуса Христа и Божией Матери слова, которые не содержатся в тексте Священного Писания, но которые позволяют глубже проникнуть в смысл рассматриваемого события³. Так и в конце рассматриваемой проповеди помещается особый диалог между Пресвятой Богородицей и святым Симеоном, с помощью которого святитель Амфилохий изъясняет значение произнесенного Симеоном пророчества.

Подлинность этого сочинения вызывала сомнения у некоторых западных исследователей. Многие из них не считали Амфилохия Иконийского автором этой проповеди и относили ее написание к более позднему времени, ссылаясь на то, что праздник Сретения был введен в Кон-

стантинополе при императоре Юстиниане в 542 году. Однако Карл Холль на основании стилистического единства текста подлинных сочинений и тех, которые вызывали сомнение, доказал принадлежность большинства сомнительных произведений святителю Амфилохию⁴. Что касается времени появления праздника Сретения, то он существовал в Иерусалиме уже в IV веке⁵. Известно, что провинция Каппадокия имела тесные связи с Иерусалимской Церковью, которые развивались и поддерживались благодаря возникшему в Каппадокии во второй половине IV века монашескому движению. Святитель Амфилохий Иконийский мог воспринять непосредственно от Василия Великого этот праздник как уже установившуюся литургическую традицию⁶. Поэтому факт существования в это время в Иконийской провинции праздника Сретения Господня, а стало быть, и принадлежность этой проповеди перу святителя Амфилохия не должны вызывать у нас никакого сомнения.

Впервые проповедь на Сретение вместе с сохранившимся литературным наследием святителя Амфилохия была издана в Париже Комбеффисом в 1644 году. В 1770 году это сочинение перепечатал Галландий в Венеции. Затем оно вошло в многотомное собрание Миня⁷. В 1978 году проповедь на Сретение была издана в полном собрании творений святителя Амфилохия Карнелием Датема в Бельгии в серии *Corpus Christianorum*⁸. Публикуемый ниже перевод был сделан по бельгийскому изданию. Следует заметить, что данный перевод не является первым. На русском языке эта проповедь впервые была опубликована в журнале «Христианское чтение» в 1838 году⁹. Однако первый перевод не был полным, в нем отсутствует большой отрывок, в котором святитель Амфилохий излагает учение о Приснодевстве Божией Матери. Настоящей публикацией мы желаем вновь открыть для читателей наследие святителя Амфилохия Иконийского.

*Иеромонах Вассиан (Змеев),
4 курс МДА*

¹ Об этом свидетельствуют три канонических послания святителя Василия Великого, написанные в ответ на вопросы Амфилохия Иконийского из области практической христианской жизни. См.: Книга правил.

² См.: Книга правил. Второе каноническое послание, правило 18.

³ См.: Слово на Рождество Христово; Беседу на воскресение четверодневного Лазаря; Слово о жене-грешнице, помазавшей Господа миром, и др.

⁴ Профессор Попов, давая оценку работе этого немецкого ученого, сказал, что «после исследования Холля путем детального сравнения проповедей с фрагментами по стилю, форме славословия, особенностям риторики, догматических воззрений и языка подлинность бесед можно считать окончательно доказанной». Попов И.В. Указ. соч. С. 38.

⁵ Об этом свидетельствует сообщение паломницы Этерии (IV в.).

⁶ Холль. Указ. соч. С. 66.

⁷ Попов И.В. Указ. соч. С. 37.

⁸ Datema K. *Amphilochii Ikonienensis opera. // Corpus Christianorum. Turnhou-Blepolis, 1978.*

⁹ Амфилохий Иконийский, свт. Слово на Сретение Господа нашего Иисуса Христа. // Христианское чтение. 1838, № 1.

Многие из великих мужей изумляются девству, и оно действительно достойно удивления, так как сродно ангелам, беседует с горными силами и свойственно существам бестелесным. Оно — светильник Святой Церкви. Оно победило мир, попало страсти, укротило желания и не приобщилось Еве. Оно удалилось от скорбей, достигло чистоты и освободилось от страданий, так как на девство не простирается приговор, гласящий: *Умножая умножу скорбь твою в беременности твоей; в болезни будешь рождать детей; и к мужу твоему влечение твое, и он будет господствовать над тобою*¹. Итак, девство действительно достойно удивления как непоработаемое стяжание, как свободы жилище, как аскетическое украшение, как высшее человеческого естества, как освобожденное от необходимых страданий, как вошедшее вместе с Христом-Женихом в чертог Царства Небесного. Вот какие и подобные им прославления девства. Но и честной брак превосходит всякий земной дар, так как он — многоплодное древо, изысканнейший цвет и корень девства. Он — насадитель разумных и одушевленных ветвей. Он — благословение на умножение мира, утешитель рода, созидатель человеческого существа и живописец Божественного образа. Он получил благословение Господа и удерживает собой весь мир. Он — сопроводитель Того, Кого он убедил вочеловечиться, так как может с дерзновением сказать: *Вот, я и дети, которых дал мне Бог*². Разрушь честной брак и не найдешь цвет девства, потому что именно от брака, а не от чего-либо иного, ты соберешь цвет девства. Говоря это, мы не вносим вражду между девством и браком, но выражаем изумление перед тем и другим, как необходимыми друг для друга. Поскольку Господь есть Промыслитель каждого из них, Он не противопоставляет одно из них другому, потому что и девство, и брак в равной степени причастны страху Божию. Ведь без благочестного страха Божия и девство нецеломудренно, и брак нечестен.

Это сказано было мною из того, что написано в законе и утверждено в благодати, что собрано повсюду и не найдено нигде, и исполнено в одном Господе, — я имею в виду первоявленный плод брака. Какой именно? Ты только что слышал, что сказал евангелист: *По прошествии восьми дней, когда надлежало обрезать Младенца, дали Ему имя Иисус, нареченное Ангелом прежде зачатия Его. А когда исполнились дни очищения их, принесли Его в храм и представили Его пред Господом, как предписано в законе Господнем: всякий младенец мужского пола, разверзающий ложесна, будет назван святым Господу*³. Видишь, как благословение брака и сказанное в противоречие с общим открылось на одном Господе? Только на Господе, а не на ком другом, исполняется то, что *всякий младенец мужского пола, разверзающий ложесна, будет назван святым Господу*, хотя и сказано по отношению ко всем. Потому что всякое естество девы от плотской близости с мужчиной сначала разверзается, а затем уже утроба рождает. Но не так было при рождении Спасителя нашего, но Он, Сам развер-

зая утробу у Девы, не знавшей подобной близости, родился непостижимым образом. Поэтому пророчество о том, что *всякий младенец мужского пола, разверзающий ложесна, будет назван святым Господу*, относится только к Господу. Неужели свят Каин, окончивший жизнь в пороке, поскольку он прежде всех первым родился от материнской утробы? Неужели свят Исав, наследник войны и кровопролития, поскольку и он первым вышел из утробы матери? Неужели свят Рувим, осквернивший отцовское ложе и возбудивший изречение проклятия, поскольку и он тоже первым родился от плодovитой утробы Лий? Никто из них не свят, все они подлежат наказанию. Из этого становится очевидным, что к Господу относится пророчество: *всякий младенец мужского пола, разверзающий ложесна, будет назван святым Господу*, согласно сказанному Гавриилом Деве: *Дух Святой найдет на Тебя, и сила Вышнего осенит Тебя; по сему и рождаемое Святое наречется Сыном Божиим*⁴.

Но все-таки кто-нибудь из возражающих может сказать, что, если к Господу относится пророчество: *Всякий младенец мужского пола, разверзающий ложесна, будет назван святым Господу*, то Дева не могла остаться девой. Неизбежно девственная утроба окажется разверстой, если к Господу относится это пророчество, поскольку писание провозгласило: *Всякий младенец мужского пола, разверзающий ложесна*. Слушай внимательно: что касается девственного естества, то девственные врата вообще не были отверстыми по воле Того, Кого Она только что носила, в соответствии со сказанным о Нем: *Это врата Господни, и Он войдет и выйдет, и будут врата затворены*⁵. Поэтому, что касается девственного естества, то врата девства вообще не были разверсты, а что касается могущества Родившегося Владыки, то ничто не затворено для Господа, но все открыто. Нет преграды, нет помехи, все открыто для Господа. Поэтому горные силы, приказывая дольним, воскликнули: *Возьмите врата князи ваша и ... внидет Царь славы*⁶. Итак, прекрасно девство — истинное девство, потому что есть различие и в девстве: одни девы задремали и уснули, а другие бодрствовали. Прекрасен и брак — истинный и честной брак, потому что многие сохраняют его, но многие нарушают. Прекрасно также и вдовство, так как справедливо упомянуть о трех чинах.

И, как я только что сказал, вдовство также прекрасно — вдовство истинное, получившее чистые венцы за подвигом целомудрия. Такой является упомянутая нами сейчас Анна пророчица, достигшая глубокой старости и обновившаяся юностью, как орлица. Только что ты слышал, что сказал евангелист Лука: *Тут была также Анна пророчица, дочь Фануилова, от колена Асирова, достигшая глубокой старости, прожив с мужем от девства своего семь лет, вдова лет восьмидесяти четырех, которая не отходила от храма, постом и молитвою служа Богу день и ночь*⁷. Видишь, как возвеличена вдовица Анна в Божественном Евангелии. Поис-

¹ Быт. 3, 16.

² Ис. 8, 18.

³ Лк. 2, 21–23.

⁴ Лк. 1, 35.

⁵ Иез. 44 гл.

⁶ Пс. 23, 7.

⁷ Лк. 2, 36–37.



Богоматерь Владимирская. А.В.Алешин. 1997

тине Анна есть *анна*¹. Значение имени соответствует славе ее нравов. Пусть услышат жены и подражают славной Анне, пусть устремятся тем же путем, чтобы достичь равных венцов. Пускай никто не оправдывает себя беззащитностью вдовства, чтобы не отвергнуть от себя святость единобрачия.

Анна — венец вдов: обликом жена, чином пророчица; во вдовстве пребывает, в Царстве Небесном обретается; телом измождена, душой бодр; лицо в морщинах, ум расправлен; согбенна от старости, пряма мыслью; годами увядшая, богопознанием цветущая; постится и не чревоугодничает; молится и не рассеивается; постоянно пребывает в храме, а не скитается по чужим домам; воспевает псалмы, а не пустословит; пророчествует, а не баснословит; посвящает себя божественному, непристойному не предается. Анна превзошла восхваляемую

¹ Анна (с евр.) — благодать.

апостолом Павлом вдовицу. Какую вдовицу? Слушай, что Павел говорит: *Вдовица должна быть избираема не менее шестидесяти лет, .. если воспитала детей, если умывала ноги святым, если помогала бедствующим, если была усердна ко всякому доброму делу*². Она превзошла ту, которая восхвалена апостолом, и годами, и образом жизни. Разве не превзошла всех вдовиц та, которая удостоилась дара пророчества, и пребывает вместилищем Святого Духа, и всем ожидающим пришествия Господа во плоти указала на признаки этого пришествия, если евангелист сказал о ней, как ты только что слышал: *И сама Анна в то время, подойдя, славил Господа и говорила о Нем всем ожидающим избавления в Иерусалиме*³. Видишь величие Анны? Она сделалась защитницей Господа и возвещала о Нем пред лицом Его Самого. О, чудо! Вдова, но обличала архиереев и книжников и, обличая их, воодушевляла весь народ. Она наблюдала за Господом и указывала на грядущее избавление в Иерусалиме, обращаясь ко всем собравшимся и объявляя им признаки Господа. Анна в новорожденном ребенке увидела Господа, она увидела дары и очистительные жертвы, принесенные за Него и вместе с Ним, но не смутилась тем, что Он мал возрастом. Анна исповедала младенца Богом, Врачом, Всесильным Искупителем, Сокрушителем грехов.

Не оставь без внимания сказанного Анной. Она обращалась к собравшимся, указывая всем присутствующим на деяния Господа: «Разве вы не видите Младенца, как Он тянется к сосцу Матери, а потом льнет к другому, принакает к материнской груди, до сих пор не ступавшего ногой по земле, принимающего обрезание в восьмой день? Разве вы не видите Этого Младенца? Это Он сотворил веки, Он утвердил небеса, Он распростер землю, Он оградил море берегами. Этот Младенец изводит ветры из сокровищ своих, Этот Младенец при Ное отверз затворы потопа, Этот Младенец сотворил дождевые струи, Этот Младенец веет снегами, как белотканым полотном. Этот Младенец посредством жезла Моисея освободил праотцев наших из земли Египетской, рассек Чермное море и провел их как бы по зеленой равнине и, изливая им в пустыне манну, дал им в удел землю, источающую молоко и мед. Этот Младенец predetermined, чтобы этот храм трудами отцов вознесся в высоту. Этот Младенец, давая клятву Аврааму, говорил: *Умножая умножу семя твое, как звезды небесные и как песок на берегу моря*⁴. Об Этом Младенце пророческий сонм, вознося молитвы, говорил: *Воздвигни силу твою и прииди во еже спасти нас*⁵. Да не смутит вас Младенец младенчеством Своим. Один и Тот же — и Младенец, и Собезначальный Отцу, Один и Тот же и годами исчисляется, и род Его никто не может исповедать, Один и Тот же и лепечет как младенец, и дает устам премудрость. Одно — по причине рождения от Девы, другое — по непостижимости Своего бытия. И об этом также дал понять Исаия, который говорит: *Младенец родился нам — Сын дан нам*⁶. Как младенец

² 1 Тим. 5, 9–10.

³ Лк. 2, 38.

⁴ Быт. 22, 17.

⁵ Пс. 79, 3.

⁶ Ис. 9, 6.

Он рожден, как Сын — дан. Таков Он в видимом и Другой в умопостигаемом».

Вот пророчество Анны, вот достойные женщины речи, вот счастье вдовицы — истинной вдовицы, которая совершила превосходную перемену в своей жизни: она простила с мужем и приняла Господа. Она семь лет от девства прожила с мужем, исполнив седмицу лет, и после этого на седьмом году прекратила общение с мужем. Достойным образом субботствовала, достойным образом обрела благодать воскресного дня. Анна уподобилась голубице. Она не предала забвению супруга, не изменила первой верности, не осквернила ложе, не отдала другому древо единобрачия. На ложе всегда помнила об умершем, как о живом, и не осквернила брачных одежд. К ней не относится обличение апостола Павла, который говорит: *Они (молодые вдовицы — и. В.), впадая в роскошь в противность Христу, желают вступить в брак. Они подлежат осуждению; потому что отвергли первую веру*¹. По праву достойна осуждения та, которая вместе с богоданным супругом погребла и память о нем, тем более, если у нее ребенок или несколько детей, для чего и насажден закон брака. Но если у молодой вдовицы нет ребенка, то справедливо, что она, побуждаемая любовью к чадородию, стремится ко второму браку. Потому что и блаженный Павел, увещая к этому, восклицает: *Желаю, чтобы молодые вдовы вступали в брак, а затем, показывая, в чем польза второго брака, добавляет, говоря: Желаю, чтобы молодые вдовы вступали в брак, рождали детей, управляли домом*². Так что второй брак можно заключать ради деторождения. Но когда у вдовицы, стремящейся к браку, есть дети, то в дальнейшем такое рождение детей будет лишним, поскольку разумные колосья будут спорить между собой.

Итак, возвратимся вновь к евангельскому рассказу. Что повествует нам евангелист? Ведь полезно коснуться всего повествования в целом. Только что ты слышал, как евангелист Лука говорит о том, что сказал Симеон Деве: *Се, лежит Сей на падение и на восстание многих в Израиле и в предмет пререканий, — и Тебе Самой пройдет оружие души*³. Что значит *и Тебе Самой пройдет оружие души*? Слушай внимательно. Когда Симеон сказал Деве во всеуслышание о Господе, что *Се, лежит Сей на падение и на восстание многих в Израиле и в предмет пререканий*, то, естественно, Мать Господа смутилась от сказанного Симеоном и сказала ему: «О человек, ты не понимаешь, что говоришь. Почему ты так печально возвещаешь о Христе? Тебе неизвестно зачатие Младенца, и ты возвещаешь о Нем некое пререкание, как об обычном ребенке. В Нем нет никакого падения, но великая высота и снисхождение к тем, кому Он благодетельствует. Что же ты не благословляешь Его, говоря: «Се, лежит Сей не на падение, но на восстание многих в Израиле», и что значит *в предмет пререканий*?» Но Симеон ответил Деве: «Довольно Тебе, о Дева, что Ты называешься Матерью. Достаточно для Тебя, что Ты питаешь Питающего мир. Величие для Тебя то, что Ты во чреве носила Того,

Кто носит все. Обитавший в Тебе ныне Христос и теперь во мне Сам повелевает произнести о Нем то, что *Он лежит на падение и на восстание многих в Израиле*: на падение неверующих иудеев и на восстание верующих народов». *Се, лежит Сей на падение и на восстание многих в Израиле и в предмет пререканий*, назвав предметом пререкания крест. Потому что в самом кресте многие из неверующих прекословили Господу, высмеивая Его на делах и на словах, ударяя тростью, давая испить уксус, поднося к устам желчь, возлагая терновый венец, пронзая копьем ребра, ударяя руками по щекам, выкрикивая постыдные слова: *Других спасал, а Себя Самого не может спасти*⁴. Поэтому, разъясняя это, он сказал: *И в предмет пререканий*. Многие прекословили Ему, когда Петр отрекся и все апостолы, как овцы, не имеющие пастыря, рассеялись. Из-за креста даже сердце Самой Девы исполнилось печалью, поэтому и говорила она: «Почему Я прежде не умерла? Почему Я застала этот день? Пребываю Девой, а больше чем у матерей терзается утроба моя». Эти бесчисленные помышления Девы Симеон назвал оружием, потому что они пронзили Ее до глубины, потому что вносят соблазны, как Господь сказал: *Все вы соблазнитесь о Мне в эту ночь*⁵. Оттого Симеон и добавляет, говоря: *и Тебе Самой пройдет оружие души, да откроются помышления многих сердец*⁶. Видишь, как бесчисленные помышления названы оружием, потому что они пронзают до глубины, потому что они доходят до сердца и поражают до мозга костей? Вот какими помыслами была охвачена Дева, потому что не знала еще о том, что Воскресение близко. Поэтому после Воскресения нет уже обоюдоострого меча, но радость и веселье. Итак, предметом прекословия Симеон называет крестные страдания, во время которых оружие помыслов прошло в душу Девы. Но все-таки возможно, что кто-нибудь скажет: «Откуда у нас доказательство?» Из самих поучений Господа. Слушай, что Он говорит: *Род сей лукав, он ищет знамения, и знамение не дастся ему, кроме знамения Ионы пророка*⁷. Ибо как Иона был во чреве кита три дня и три ночи, так и Сын Человеческий будет в сердце земли три дня и три ночи⁸. Видишь, что крестные страдания называются знамением, и не только в Новом Завете, но и Ветхом? Потому, что Ветхий Завет совершенно согласен с Новым. Поскольку Один и Тот же Бог является Законодателем того и Виновником этого. И кто свидетель этого? Сам Господь. Слушай, что Он говорит через пророка Иезекииля ангелам-жнецам, когда Он указывал на всеобщую кончину: *Пусть не жалеет око ваше, и не щадите; старика, юношу и девицу, и младенца и жен бейте до смерти, но не троньте ни одного человека, на котором знак*⁹. Вот оно, знамение Ветхого и Нового Заветов: это — крест, спасающий мир, посредством Иисуса Христа Господа нашего, Ему слава и сила во веки веков. Аминь.

⁴ Мф. 27, 42.

⁵ Мф. 26, 31.

⁶ Лк. 2, 35.

⁷ Лк. 11, 29.

⁸ Мф. 12, 40.

⁹ Иез. 9, 5–6.

¹ 1 Тим. 5, 11–12.

² 1 Тим. 5, 14.

³ Лк. 2, 34–35.